

الاعطاش في المرحل الك واحد

٢٩ - ٢٧

15

१३१५

فصل اول

۱۳۴۰ هجری

三

موضوع تالیف

١٥٧

11. 11. 11.

2222

116

خطارہ دفتہ

下下之人

22. 11. 1931

فطی ، فهرست شود.

2740



فتح الله الملك على امامه وكونه فاعته الله على استحقاق الامامة وكونه  
 في المال كمن في ابي لم ينف امامه الله الشقة قبل الحديث المنزل المواتر بانه ان  
 اسم من شريف فيع كما اذ اوف بالامام بليل صحت استثنائه فاد استثنى منها  
 النبوة بقيت عامرة باقى المنزل التي من علمها كونه جليته ومثوله في يد الله  
 ومنه في مصالح العباد ورث من قبل الطاعة لوماش بعده اوله من النبوة  
 زوال هذه المرتبة الربعية السابقة في صورة موسى بوفاته واذا قد صرح بنسخ النبوة  
 بالامانة ذلك لا يعارض الامامة واحبب انه من انزل به خروجه من مقامه الاجماع  
 من عموم المنزلة على اسم الحق والحق في العلم والاطلاق ورياسة كونه  
 معهودا معينا كتمام زيد ولي استثنى المذكور افراس العنق افراد المنزلة لغيره  
 الا النبوة بل منقطع عنه كمن في ابي العون كمن ومن منزلة الاجرة في النبوة  
 من بعد انعام الله الا ان يقال ان منزلة المستثنى ظهورا شفا امامه وكونه  
 دلالته على ما بعد الموت ليس شفا وبعثت التحفة لا ولا اعتبارا لمعاليق  
 عود الى حاله الخ في الاستقلال بالسوء والبيع من الدنياه وعرفه بكونه  
 امره لو بقي بعد موسى اما يكون النبوة وقد استقرت النبوة في حق من نفسه  
 ما استثنى عليها وسلب عنها وبعد الموت والحق لا دلاله على ان الامامة لا يثبت  
 قبله عدم الاستقلال في الدنيا في قوة بكونه عدم تنزيه الى زمان وفاته في  
 والامور للاجماع على عدم الفصل الى الخليفة بعد الوفاة من بعده من حال  
 العترة واحبب ان لا يثبت له لا يثبت له لا يثبت له لا يثبت له لا يثبت له لا يثبت له  
 مع وقوع الاجماع على خلافه ولقولهم استثنى وصحي وخلفي من بعده  
 وقافي وبنى بعد الدلالة احبب ان لا يثبت له لا يثبت له لا يثبت له لا يثبت له لا يثبت له  
 الصبي والتابعين والمهرة المنقذين من الجاهل بغيره او لاد الطاهر  
 وكونه فاعته اثبات خلافة لا يثبت خلافة الا في ولادته اصل من بعده  
 الحلية لاسيما في امامه الفضول في حقه عقلا واحبب منع المحدثات والظهور

مستند عليه  
 ١٨٧١



بما لا نقى فالامر مطاع لا غير واجد من المقدمات وان الجاهل من غير ما لا نقى  
لظلم مقدم لغرض من التمسك بالسبق اتفاقا بين طغيان العلم واما مطاع في الجاهل  
فمنها انه مخالف ابو بكر كذا في معنى ارشاد رسول الله صلى الله عليه وآله ويؤمن  
معشورا لا يقبله لا يورث ما ذكرناه صدقة وتحقق لك سبب الجاهل بالمرور  
دون الاحاد واجبت بان غير الاحاد وان كان ظني الحق قد يكون قطعي الدلالة  
فخصص عام الكتاب كونه قطعي الدلالة وان كان قطعي الحق جمعا من الدلائل تمام  
تحقيق ذلك في اصول الفقه على ان الحق المسجع من غير رسول الله صلى الله عليه وآله لم يبق  
المؤاتر فلا خلاف في كونه بطلت فيجوز لسبب الاجتهاد فخصص عام الكتاب ومنها انه  
منع فاطمة عليها السلام عن ذلك مع تركه مع ادعاء الخلاف وشهد بذلك علمهم وان  
علم بصدقهم وصدق الا زواج اي ازواج النبي صلى الله عليه وآله في ادعاء الجاهل ليس مشاهير  
ومثل في الجور والميل للميلن بالامام ولما ذكرنا عن عبد العزيز بن محمد بن عيسى  
وان يترك الامر في روعين عبد العزيز بن محمد بن عيسى في الاول فاطمة ومثل  
احصوا في الفصل حكما ابو بكر لان على فاطمة عليها السلام واحدا منكم  
ما ذكرنا على الحكم ان الحكم مشاهد في امرأة فان فرض العصبه الذي والى  
الحكم باجماعنا وان لم يشهد بهما بدمهنا في رايه يقول وليقول يا فاطمة  
فلمست بخيركم وعلى فاطمة بيان ذلك ان كان صادقا في هذا الكلام لم يصح للامام  
وان كان كاذبا لم يصح ايضا كاشتهر اصل العصبه للامام ومنها ما ثبت في قوله  
ولقوله ان لا شيطانا يعترف بغيره اذا قال ان لا شيطانا يعترف بغيره فانما يعترف  
فانما عصبته جنته فها وبها تكم في المقدم من انه كان صادقا لم يصح للامام  
وان كان كاذبا لم يصح ايضا لا شيطانا العصبه واجبت على فاطمة في قوله  
النواصب وبهم النقص وقدره في الحديث ان كل مولود يولد فطريا فطريا  
عصيت شتمه لا يعترف بصدقها وقبح الطوائف ومنها ما ثبت في قوله وليقول  
كانت يبعث اليك فقلت وفي الله شر في هذا الى مشاهير فان قوله يعصون

بما لا نقى فلهذا لا نقى ما يربح خبره ويخون اعاد به سجون رجلا من لا نقى  
البتحان على من الكوفة فثبت في قوله فقال لمن احكام الحق على من سب الله  
عليها ورفع الجحود العظمى على القديريين انه لما توجه الى صفين مع اصحابه  
عطش عظم فامرهم ان يخوضوا في نهر فوجدوا نهر عظيم فخرقوا ثيابهم فغسلوا  
في ثوبهم ورجلهم فلهذا نعيده قطعه قلبه فلهذا نعيده اعاد با وما رايه  
مصابا للكراسم ورجل ربي ان حجاب من الحق ارادوا ووجه القدر  
منهم في طاعة المصطفى في رعيه معهم فكل معهم وحمل منهم حملا كثيرا ورز  
الشر في ذلك من الواقع التي نقلت وادعى الامامة فيكون صادقا في  
ادعى الامامة وطهرها وفي مواءمات روقه لعدوه فليكون صادقا في  
دمواه واجربنا لان ادعى الامامة قبل اليك ولو سلم فلام ظهور الامام  
مقام القديري ثم اراد ان ثبت الامامة على ما يثبت من عدم صلاح غيره للامامة في  
امامة مخرجة فذكر اولاد ولا يلزم فيها ولم يسمع ثم ذكر مصانع لولا احد  
بالدلالة العامة فها ما ثبت بقوله وسبق في قوله فاعلم الامامة في صفين  
وذلك لان النبي صلى الله عليه وآله لم يبعث نبيا بعده في صفين فليكن كذا  
جدا في خلافة من لا يبعث فلهذا كانوا باليعين فكانوا في صفين والكل في صفين  
والكل في صفين والكل في صفين والكل في صفين والكل في صفين  
في جواب ما يريه حتى طلب الامامة لذرية واجبة في صفين لارثية الصفين  
الظلم والامام ولا يجوز ان لا يسمع منها ما ثبت في قوله ولقوله لم يكونوا  
مع الصادقين مصنفه الله الكرم هو الامام في صفين لان الصادقين  
هم المعصومون وغيرهم من الصحابة ليس بمعصومين بالاشاف والامور من صفين  
صاحبه واجبة من المقدمات ومنها ما ثبت في قوله ولقوله في صفين  
الامام والامام في صفين والامام في صفين والامام في صفين  
الامام في صفين لان تقوية امور المسلمين في صفين في صفين معصوم

ان هذا في قوله فاطمة فليكن  
ان وصلى عليها ابو بكر

في صفين

فلهذا كان الامام في صفين



كانت فاجعة وقعت من خطاه لان تدبروا اجتمعت على الاصل واحيانا الميع ان  
فاجعة وقعت وفي الكثير الخلق الذي كان فاعله عذبا من عباد الله مثل تلك الفاجعة  
الموجبة لتبديل الحكمة وكيف تصور هذا القدر في امامه الذي لم يزل مع ما علم من مبالغة  
بعظيمه وفي انقطاع البعده ومن ضروره خليفه ما يستحقه ومنها انه لم يشك  
موتهم استحقاقه للامامة حيث قال وورثت اني سالت رسول الله صلى الله عليه وآله  
الامر مني هو كنت لا تتنازع اهل واجيب عنهم في الخبر وعلى تقدير محبت ائمه  
من طلب الحق ومنع الاقوال البعيدة ومنها انه خالف الرسول في استحقاق الامامة  
مع انه عرف الصالح والفاسد وافترقوا على الامام لم يسلم احد او لم يسلم  
ان لم يسلم احد بل اختلف اجماعا اماما عند الكثرة فاباكر وامامه شيعة  
ومنها انه خالف رسول الله صلى الله عليه وآله في تولي من بعده فانه وفي عن جميع المؤمنين  
ان النبي لم يزل بعد ولده امر الصدقات واجبا عليه لان الله لم يزل يولي  
بما يقدره شغلا كما اذا وليت احد اهل فاته ولم يتعاطا فان ليس من القول  
من شي وايقم لان امره فعل ما لم يعمله النبي صلى الله عليه وآله ولو كان لا ساقه اما الله  
اذا فعل ما في نفسه وركب امره ومنها انه خالف رسول الله صلى الله عليه وآله في الخلف من بعده  
مع علمه بمعد البعد النبي صلى الله عليه وآله ابا بكر وعثمان في ان سفروا جليل  
فانه قال لفرعون الذي قصه عليه بعدوا حيث اسامه وكان الفتنه في حيث  
في حلقه من عليه النفوذ معه ولم يعفوا ذلك مع انهم عرفوا قصد النبي صلى الله عليه وآله  
من السعد من بعده بعد الفتنه بها حيث لا تتوا بقوله الامام بعد النبي صلى الله عليه وآله  
ولما اجعل الله في الخلق من جعل عليا واجبا من بعده في ذلك وفي اسامه  
افضل وعلى لم تولد له احد هو افضل من اسامه يعني في تولد اسامه من علي  
علي افضل عليا علم ولا شك لانه في ان عليا من افضل من اسامه يعني افضل من علي  
المعنى للامامة واجبا من تولد اسامه علمه لوقت تولد لوقت تولد اسامه  
كونه اعلم بعدا حيث ومنها ان ابا بكر لم يتول على في زمانه وهو بعينه النبي صلى الله عليه وآله

واعطاه سورة براءة ليقربها الى الكفار فزلزل على امره وانه السورة منه  
وقالوا يا ابا بكر او واحد من اهل بيتك بما عليا وعمره ان ياخذ من السورة  
وقالوا يا علي اهل بيته واجبا لانهم لم يزلوا في حبه النبي صلى الله عليه وآله  
علي الخلف في شمس من الهمة اسلمته في الصلوة في مرضه صلى الله عليه وآله وانهم  
انه زلزل من قارة سورة البراءة بل لم يزل في اوله الحج وادفعه على براءة  
سورة براءة وقال لا يودي عني الا ما يودي في ذلك لان عاده العرب انهم اذا  
احدوا المواتى العود كان لا يفعل ذلك الا صاحب العهد او رجل من بني عامر  
فجاء رسول الله صلى الله عليه وآله ساق يدهم ومنها انه لم يكن عار قابا لاحكام حتى قطع  
سار سارق وافرق بالثار في حيا السبي وقد لقي النبي صلى الله عليه وآله في ذلك  
موت بانه لا يرثي لاولم يعرف الكلام فاباكر منها فلم يزل فيها ثم قال ان  
في الكلام راوي فان اسببت من الله وان اخطأت في الشيطان ولا يبرأ  
الجنة سالتني عده عن ميراثها قال لا احد لك شيئا في كتاب الله ولا في غيره  
المعروف ومحمد صلى الله عليه وآله النبي صلى الله عليه وآله اعطاه الله الحكمة وحكما  
سليم الصواب وهداى ليل ارضى على قصور علمه في بعد الامامة واجبت ان  
اريد به ان ما كان جميع احكام الشريعة حاصلة عنده من قبل التعديل فهو  
ولكن في البيهقي في حواشي الجليل صلح الصحابة ان يكون له في هذا المعنى  
ذلك في استحقاق الامامة وان اريد به انه لم يكن من اهل الاجتهاد وفي  
المسالك التبرئة والفتاوى عارضا مع قولها في سببها من مدار كما هو في قطع  
سار سارق لعنه من عبط الحاد واصنف اليه ان اصل القطع باقره  
انه كان ذلك المرأة الثالثة عليا هو الذي اكثر الفقهاء احوال في  
بالنار من غلظة اجتهاده فلم يزل للجهدين وانفك الكلام والجد في  
من الجهدين او يجتهد في مدارك الاحكام وتكون من جاحل به عليا ولهذا  
رجع عليا في بيع امهات الاولاد الى قولهم وذلك لانه علمه بكم



الشيء ومنها انه لم يجره خالدا ولا اقص منه حيث قيل ما لك اني قوبره وميوسم  
نه الزوج باعرا تبحا لهما ولذا كزوج لهما من البيت ومناجها فاشا رايه وقنا سا  
وقال لا اعلم شيئا منه انه على الكفار وانكر عديك ذلك وقال لا لانا وليت  
لا يجربك به واحببته بانام انه وحبب حاله الخ والعصا من يان قد قيل ان خالدا  
اما قبل ما كان لا تحقق من الروفة وتزوج باعرا نه دارا لربا له من المسائل  
التي تهمه فها من بل العجم وقيل ان لا لم يقبل ما كان يقبله بعض العجم خالدا  
ازنه كانت ذوجته مطلقه فنه وقد اقصت عذبتها وانكر روعه لانه  
عاصمه في اماه الى بكره ولا يوافقنه الى الفتح فها لانا انكر بعضه في  
عاصمته ومنها انه وفي يوم بيت رسول الله ص وقد اتي الله به وجوه  
بغير اذن النبي ص واحببته بانام كانت على كاشيته وقد دفن فيها باذنها  
والنبي ص يقول المؤمنين بيت النبي ص بغير اذن خاله حيوة فلا يقبض عذم  
الي بكره بيده اذ كان على اخيره ومنها انه بوش الى بيت امير المؤمنين ص  
اشبع من البعوض فاضرم فيه النار وقد فاطمة ص وحماد بن عيسى وافوا عديا  
وضروا فاطمة عليها السلام فالتقت فيه جيتا واحببته بانام عن يمينه  
لم يكن من شقاق وخالفه وانما كان لعذر وطرد امره لهذا اقتدى به واخذ  
عطائه وكان مدقا والفرج جميع او امره ونوايه محقدا اصلا جنته للمناجحة  
سعد وقال خبره الامم بعد النبي ص ابو بكر وعمر ومنها انه رد على الحسن  
بولع روى انه لما سعد ابو بكر المنبر بعد السبع لهما الحسن حاه الحسن  
عليه السلام قال لا بزم مقام جدنا ولست له املا واجب من غير الرواية ومنها انه  
بزم على الشق بظ ظلم عليها السلام وقال ليشي نركت بظ ظلمه فام الشق  
يل على طاعة في ذلك واحببته بانام لم تمت الكشف في انعامه واملاك  
عومنها انه امر بزوج امرأة خالده اخرى مخونه فنه على حقه وقال في الاول كان  
لك على سبيل فلا يسبل على حمله وقال في الثاني القلم موضع من الجنون فقال

عاصم

لوا على الملك عروا حيث لم يسم الجبل والجنون وقوله لولا على الملك عروا بغير  
مبايعته في الحق من حاهما ص ولم يبع ملكا خالده ورجعها لكان ينال من  
عاصم الملك بغيره الحق من حاهما خالده وبوا فرغ من خاله الملك ومنها انه  
في يوم النبي ص حتى قبض فعال وبالله ما مات محمد ص ولا يكون بل العجم  
لعله املا رجالا ورجلهم ولم يكن الموت النبي ص حتى نلوا ابو بكر انا  
والهم ميتون فقال كان لم سمع به الا به واجب بان قبضته في حال الشق  
لا يذبحها لقوانين ملك الخالدا كانت حاشوشا لبال واصطرا لحوال  
والذي يول عن الجيتا والعقد من الواضحات فنه انه فعل ان بعض الصالحين  
الخالده على الجنون وبعضهم صار اعمى وبعضهم صار اوسى وبعضهم لم يبق  
وبعضهم صار متعبا لا تقدر على القيام وفي قوله كان لم سمع ولا على انا  
سمعا وعلمها لاني وبيل عنها وكنت انه فم من قوله هو الذي ارسل رسول الله  
وفين الى ليظهر على الديك له وقوله لسمعت في الارض انه سقى الى تمام  
الامور وظهر على غايات الظهور ومنها انه قال كل الناس اقرب مني الى الله  
في الجبل كامن من الحالات في الصداق روى انه قال يوما في جنطس من  
عاصم صداق ابنته حلفت في بيت المال وقالت امرأة كيف نفعنا ما  
نه كما نه نقوله وايتم احدلين فظن ان افعال القول احببته بانام لم يبق  
الحرم بل انما نه عاصم انه وان كان جازوا شرا فركا ولي نظر الى الخ  
وقوله كل الناس اقرب مني عن طريق التواضع والرفق ومنها اعطى اروح  
الجنة واروس ومنع اهل البيت عن شتم ومنها انه قضى على عاتقه فنه فنه  
فصله العترة العطار المهابون على الانصار والاصحاب فيهم والوعظ الحج  
ولم يكن ذلك في النبي ص ومنها انه منع المعتنق فانه سعد المنبر فقال لكان  
ملك من عاصم رسول الله ص واما التي نهق واعمرته واعاقب عليين في  
البيت ومنع الحج وتحي على خير العمل واودع الوجه الاربع بان ذلك ليس







والا نصار عونا وبعثيهم حصونا ان يرضوا بقتل مظلوم من دارهم ونزل في وقت  
 جوارهم سمان موقانت انما لليليل جدوا فيا وعانك طول النهار وبعثيهم  
 شرف رسول الله ما بنته وبشرة باخية وانني عليه وكف يخلو لونه وقد كان في  
 وطول العزوة فترحم وعلوا ساقية في السلام وحانته الى السلام لكنه ما دون  
 لهم في الحار ولم يرضي بما حاوروا من اراقة الدماء وبعثيهم  
 القضاة ومع ذلك لم يرضوا بالحق على انهم في الدرع عند مقتدر او كان في القدر  
 مقدورا ومما لم يخطوا في التلذذ والذات ريقوا وعابوا ايمان ومعتد  
 واحد واحد واليهوى سوا الرضوان وذلك في حق من في حق واحد واحد  
 ما هو من كفو يمشي فيهم امام يده في اليوم مقام يده من وعانك افضل العجا  
 ونظم بلاني في وقاي النبي بها جميعا ولم يبلغ احد درجته في قوله مدري في  
 الامونون لقائهم وكثرة المشركين اهل عباد الوليد في عتبي ربيعة ثم تشبه في  
 ثم عاصي في سعد بن العاصي ثم حطه في ابي سفيان ثم طبع في عدنان ثم في ابن فؤيد  
 ولم يزل يطلع من كل مكان في المسلمين وبعثيهم في آلاف المسلمين في  
 فلول البصير في ومع ذلك كانت الرواية في عباد وفي رواية احد جمل  
 من بين اللوات والراية وكانت رايا المشركين طلع في طلع وكان في كتيبة  
 فسلط على فاضل الراية ثم مقتله ولم يزل يقتل واحد بعد واحد حتى قتل  
 لشق نفر فانه المشركون وشتم على السلوك بالعماء في طلع في ذلك  
 على النبي ثم ففروا بالسيوف والرمح والحرش عشر عليه فانه الكاسي عنه  
 سوى على فخط الله النبي من بعد فاحمد وقال النبي مولا فانه من ذلك  
 المقتول من من في يوم الاحزاب وقد ما في في هذا اليوم في في المشركين  
 وقيل عن عبيد و كان بطل المشركين دعا البراءة را فاشتم عليه عليه  
 بروم مباررة والنبي هم معقدين في ذلك لسططه في فناء راى اشداه  
 وعنه بعامه ودعا له قال صدمه ما ادى الى المبارزة اجمع المشركين

ما على عليا فانه ردا الى فصل الله على يد الذي لعن صدره سده وعنه  
 اعظم اجر من على الحباب محمد في يوم اقيامه وكان في الحرف في ذلك اليوم على يد علي  
 وقال النبي لهم لصرته على ضرب من مباداة الثقلين وفي رواية خيرة وكسرها رجما  
 فخره وفاقه الله على يده فاني النبي هم حصصهم بعصم غيره وما كان الرواية  
 فاصابه ردهم النبي هم الرواية الى اليكروا في مع جماعه وصعوبة من في  
 مدفعهم من العدا الى غير لعل في قتال الله كاسي الرواية هذا الى رجل في  
 وطلعه ورسوله كرا وايقروا واوتوا في لعل فصل ردهم فصل في عتبه  
 ووقع الرواية في فصل رخصا فانه من الحباب وعلوا الابواب في عتبه في الباب  
 وجعل في اعلا الخندق وعروا وطلعوا فاما القروا اخذ عتبه ووجهه  
 وكان لعل عشر ونا وجر المشركون عن علي في بطله سبعونا رجلا وقال  
 باب خيرة ففروا عتبه ولكن قتلوه بقتوه ربا نية وفي رواية في عتبه في  
 في عتبه في الف المسلمين في عتبه في كرم فانه في ذلك اليوم لعل فانه  
 باجمعهم لم يبق مع النبي هم سوى سعد بن عبيدة وكنان وابنه الفضل فابو سفيان  
 الحرب ونوف في الحرب في سعد بن الحرب وعبد الله بن زبير وعقبة ومعوذ  
 الى لب خرج ابو قحول فقتل على فانه المشركون وغير ذلك من الوقاي  
 اما ثوراه والقروا المشركون ففعلوا ارباب السير ففعلوا عليا افضل  
 وفصل الله اليه في عتبه القاعد في درجته لانه اعلم لقوة حكيمة وشدة  
 ملازمة للرسول لانه في صفوه لانه في مجده وفي كبره كان حشا لعل  
 وكثرة اسفقا وتمنه لاني البهائم كان في غاية الحرس في ارشاده وقد قا  
 جيتي نزل قبله به وبعثها اذن واعيته اللهم اجعلها اذق عليا طاعة  
 ما سبب عتبه في ذلك شيئا وقال علي رسول الله لاني في العلم والحق في  
 من كل باب الفدا باب ورحمت الله في الرواية في الوقاي مع بوقه لعل في  
 افعالكم علي وسعد الفضلاء في صرح لعل في لعل لاصول الكلامية في



ويعلم الغيبة علم الحق علم الخوف غير غافق ووليت شيخ المشي الذي كان  
عليه السلام واما الاسود المديني وروى في الخبرين وكرهه وانه من كثره  
والله لو كثر المالكوس وروى عن اهل التوراة يورثهم وبين اهل التوراة  
يزيدونهم وروى اهل الانجيل يجلهم وروى اهل الفرقان يفرقونهم والله ما تترك  
آبؤ في برا وجر او سهل او جبل او سماء او ارض او نيران او ماء الا انما  
فيها نزلت وفيها شي نزلت واذ كانا علم الحق افضل وبقوله  
والغنى والغنى ليس المراد بغيره لان احد الامم يعرفه كما لا يعرفه المراد  
به فاطمة والحسين لانهم اندرجوا في قوله بانياتنا وانباءكم ونبأنا في علم  
قلنا ان يكون شخص اخر يفرقه وبقوله وروى عن النبي صلى الله عليه وآله  
كوفي عن علي بن ابي طالب في قوله افضل الصحابة ان دعاه ليليا بغير علم  
غاية الشبهة والحق لا يقال المتفق ان الرسول لم يزل ليليا بغير  
وذكر عنه في العذاب وكثير من غيره من الصحابة وروى عن النبي صلى الله عليه وآله  
الحاج في عطفه واهل بيته في النجاة بقوله ونفوس عاله ويات طواغوت  
الاهم ملته ايام حتى ابرأ الذي ختم ويطعن الطغام على بيته مكينا ويحكموا  
واصدق في الصلوة فاجابته وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسوله الذي  
آمنوا الذين يعقون الصلوة ويوتون الزكوة وهم راكعون وكان اركان  
يعقونهم كما ترون اعراسه من لذات الدنيا مع اقدار على التفتيح  
الربا عليه وانه قال اوى ما دى الكعبة الى موتهم ام اى تشويها  
حتك بهما سوى عصى الاحبار فما فك قد ملكتك ثلثا لاربعه فيها  
قبيح وخطك بغيره اهلكه فقوله وقال الله لذيالك هذه اهلون في عصى عصى  
حضر في يدهم وكان اثنى الكس ما خلا وعلقت ولم تشبه من طعام فطال  
الى بعد انهم من رافعه وعلقت يوما بعد يوم انما ختموا فوجد ما فيه من غير  
موصوفه فكلما منه فقلت ايم المؤمنين لم حنهم فقال احببني هذا هو الذي

سب وسب وذاشي احببني على لم ثرك فخره ولم تلعنه احد بعينه  
علاء من ليعب ورفق ففقد كحل ما ربه ولف اخفى وتلى انما تدم فان فعل  
او الحلى صلب الارض فالا سره فلبين وكان لا مالكي العلم الا قسما ونبول الخلو  
معلوم بغاير الجواند احدثهم حتى روى ان جبهه صارت كوكب العبر ليطول الجود  
وكان في الحافظ على النوافل وكانوا يستخرجون الصلوة من حده وقت الصلوة  
بالكلمة الله وكمسوا وروى الملحاحات مودوا حليم حتى ترك عبد الرحمن بن  
في ماله وحواره وبعطه ليعطاه مع عليا كالد وعنه عن مروان بن الحارث  
مع سده عدادته وقوله كسبتيه الامينة ومن ولده نوباء اخر وعنه عن  
الحارثي وكان عدو الغاية العداوة وما حارب المعوية سبني اصحاب المعوية  
الشريفة وروى الما فلما شتمه عيسى بن علي عليهم وروى ذلك الشريفة  
اصحابه ان بعولوا ذلك ثم صبر حتى ذلك وقالوا اصحابهم من بعولوا شريفة  
الصيغ ما بعولوا حتى ذلك وروى عن خلقه واطاعهم وجاهلهم سبنا الدعاء بغير  
ما بيته وبيته قال معصومين وروى ان كان قريبا كاحدنا ما لى حارثة وروى  
وسوله قبيد وكنا رباه الكسير المربوط للحيات الواضحة على اوسه واقد مع  
يرى ذلك روى ان النبي صلى الله عليه وآله قال بعثت يوم الاثنين اكرم عليا يوم الثلاثاء  
من هذه المدة وقوله او لكم اسلاما عليا بن ابي طالب روى عن علي بن ابي طالب  
يقول انا اول من صلى وانا اول من آمن بالله ورسوله ولا سب على الصلوة الا  
بني الله وكان قوله مشهور بين الصحابة ولم يشك عليه من سب صنفه واذ شتمته  
اخذوا ما نال عليا به كان افضل منهم بقوله له وال يقول ان يقولوا ليك  
المقرون وروى انه قال علي بن ابي طالب شتم من الصحابة ان الصدوق الاكثر  
قل انما نالني بركوا سب قل ان سب ولم يشك عليه من سب فكونوا افضل مني في سبهم  
سب ما شتمه بكتاب نبي الهلالة قال البيهقي ان كلامه وروى كلامه  
وفوق كلام الخلق وسبهم رابا وكرمهم فوسل على اقامه حده والله به ولم



في ذلك المصلا ولم يستطع العواء والحدو احفظكم من الله العزيم فان كثرة العزيم كان  
وعاصم وغرما سددون وراحم الله ملازمه الى عبد الرحمن السبي وبولم يفتي  
والاشارة يا لعن ذلك الجاهل بعقله في الله ولما لم يجد اسم الله تعالى  
قال خاص والله ما كنت فابتر العتيق حتى وجدته في قبضه ووجدته على كفة سلع  
المرأة عليها شعيرت من حنك حدها ورجع مع ركنها وقال العتيق ان اهل التوراة  
قد عرفوا فقال لم يعرفوا فافتروه من ثامه فقال لم يعرفوا فقال جندب بن عبد الله  
الا زوى لثمة ان وجدت قد عرفه كنت اول من تعامل خالدا فلما دعاه اليهم  
معه فقال عيا يا اخا لا زوايتين لك امر وذلك انك اطلعنا على ما في ضميره فخرج  
لعن نفسه في شهر رمضان وقيل قدمت خالدين غويط نوادي لقرى فقال  
لم يمت ولا نوت حتى يغوجش صلا صاحب لواء حسب بن عمار فقام جري  
كح المبتر وقال الله الى لك الجواب حسب قال نيك ان حلكما ولحكما فدخل  
بذباب واداء الى الياقوت العتيق فلما عثا من زيا وعن سعد الى الحسين  
جوابا مقتدته خالدا وصاحب راته فساد لها حتى دخل مسجد من القبل  
واسجد وعياه فان اعانه شهرته عنى من البيان وهو راجع عتقه وقد شرب الى  
ذلك فما تقدم واختم صابا لغزاة والاخرة فانه ما كان اول القوي واولي  
واجبه لقوله لم قال لك عيلوا والا الهودة في القوي والفرقة لرسول الله  
قوله لم في حالي ص فان الله هو موليه وحبر من مصالح المؤمنين والمراد  
المؤمنين على ما على ما صح به المفسرون والمراد بالمولي هو الحاكم ومساواة  
الاشياء وادراك قولهم من اراد ان ينظر الى آدم في حله والى نوح  
في نقاه والى ابراهيم في حله والى موسى في هيبته والى عيسى في عباده فليظفر  
الى عيسى بن المظالمين وارباب واداءه للانباء في مساقاة والاعيان افضل من  
باقى النعمان بل ان المولى لا فضل وفخر الطارأ بدي الى النبي كما ترى  
فقال اللهم اتقني ما حطقتك الكسبي ما لمي في عليا والكل والاسباب

افضل

افضل وخير الملة وخير العبد وقد عرفوا كونهما وعرفه من الاخبار التي تقدمت  
ولاشعاس من كونه فانه لم يلقه بانه وطعن من بين يديه كانه سلمي من سائر  
باقى النعمان فانهم كانوا افضل بعينه النبي كونه ولكن لا اشعاس به عنى المسلمين  
به اكثر من سائرهم بعينه يدرك ذلك كونه جود بوشة بلبا به وقوه شوك الاسلام  
ونوره بالكلية لا تلت الشك فيه كونه لعماد النجاة والشجاعة وحسن الخلق والبدن  
القوة وشدة النفس والى رحمة من كونه ابن رسول الله صلى الله عليه وآله  
السبطين الى العزيم ولا احب اليه الكلام من قوم من قبله ووفو قضايه وانصافه  
واختصاصه بالكرامات الا انه لا يدرك الا فضيلة في زيادة الثواب والكرام  
عند الله ثم بعد ما ثبتت من الاتفاق الجارى جرى اللجاج على افضلية ابو بكر  
الكتاب في سنة والثاني رواه لمارت على ذلك اما الكتاب فتوليه وسجنه بها  
الاشقي الذي يوقى ما لم يترك وما لا يجد عنده من نفع جري فاجله وعلما ان  
في حق الجبر والاشقي الكرم لقوله ان الكرم عندنا اتيكم ولا يبيع  
اما الكرم وليس المراد بعلامة لان الخصة عند نفع جري وبعي نفع التزينة  
واما السعة فتوليه اقتدوا بالبين من بعدي الى بكر وعرو واصلوا الخط  
عنا عن فيكون مأمورا لا فتنوا ولا يفرحوا لا افضل والمساوي لا فتنوا  
الشيعة وقولهم بالي بكر وعمر هما سيدا كمال الملة ماضيا النبيين السابقين  
وقولهم لو كنت محمدا خيلنا دون ربي لا خذرت ابائكم خيلنا كمن يوشى  
نفع ديني وصاحب الذي اوجرت محنتي في العار وخديعتي في اقبى وقوله  
وان من مثلي ابكر لكى الكسبي وهو صدقي وآمنه وروحي ابنته وجرى  
ماله واسالى منه وجا بجمع في مسامحة الحرف وقوله لاني الدرود جاني  
كان شئ امام كراشي امام من موحى من الله طلوت شمس ولا غرت بعد  
النبيين والكسبيين على احدا افضل من ابكر ومثله الكلام وان كان طاعة  
افضل من غير كسبي انما ساق لا يثبت فضيلة المذكور وانما اذا كان ابكر

٦











يقول لانه اقدم بذاته لم يكن منزها كذا ان قام بالجوه واما ان يقال انه يصح له الوجود <sup>فلا</sup>  
اعدا له لوجوده ليس له من اعدام ذلك الوجود اليه اعني منه من الدوران الوجود  
نقال لما اولى من ذلك يستلزم ان الرفع اسهل من الرفع ولا يثبت ان الوجود  
الاول له واثباته بما لا يخلو من الرفع بل هو اجماع النقيضين <sup>في ذلك</sup>  
واثبتا في محله استلزم توقف الشيء على نفسه اما ابتداء او بوسطه فبسطا الى الوجود  
بأنه يتوقف على نفسه فثبت ان ذلك المعنى هو الجوهر والمعاد الباطن في الوجود  
في الوجود لا يثبت بما لا يخلو من الرفع بل هو اجماع النقيضين <sup>في ذلك</sup>  
المعنى لان ما ان يكون جوهر او متوقف فانه كان الاول بل هو الرفع بل هو اجماع النقيضين  
كونه لا يخلو من الجوهر اعني الجوهر الذي هو باقى بالمعاد والجوهر الذي هو المتبقي  
لما في الوجود لم يكن احد من الوجود بل هو في نفسه فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
جوهر احد من الوجود لا يخلو من الجوهر بل هو في نفسه فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
ان كانا بذاته لا يخلو من الجوهر بل هو في نفسه فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
من الوجود الى ان الجوهر باقى في نفسه فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
النفاذ ما شاع الجوهر فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
الشيء على نفسه اما ابتداء او بوسطه وذلك حصول النفاذ في المحل توقف حصول  
في الزمان ان الشيء في نفسه في الزمان اما في نفسه فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
معلوم النفاذ فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
وجوه النقيض والضرورة فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
اعادة فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
طابقا من الحقيقة الى المعاد والنقيض في الوجود والوجود بعد الوجود  
ونرا به وعلى شانه بالبراهين العقلية اما المعاد الجسماني فلا يخلو من الوجود على شانه  
ونقيضه لكن يكون معنفا على الوجه الذي ذكره الالف لا الهمصادقون وهو  
طابقا الى نقيضه اجماع المصنفين وجوه المعاد وجوهين الاول ان الله تعالى وعده

المتكلمين

بأنه لا يخلو من الطاعات وهو ما لم يخلو من الطاعات بعد الموت ولا يصح له الوجود <sup>في ذلك</sup>  
بعد الموت لا يخلو من الطاعات وهو ما لم يخلو من الطاعات بعد الموت ولا يصح له الوجود  
والنفاذ في محله استلزم توقف الشيء على نفسه اما ابتداء او بوسطه فبسطا الى الوجود  
بأنه يتوقف على نفسه فثبت ان ذلك المعنى هو الجوهر والمعاد الباطن في الوجود  
في الوجود لا يثبت بما لا يخلو من الرفع بل هو اجماع النقيضين <sup>في ذلك</sup>  
المعنى لان ما ان يكون جوهر او متوقف فانه كان الاول بل هو الرفع بل هو اجماع النقيضين  
كونه لا يخلو من الجوهر اعني الجوهر الذي هو باقى بالمعاد والجوهر الذي هو المتبقي  
لما في الوجود لم يكن احد من الوجود بل هو في نفسه فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
جوهر احد من الوجود لا يخلو من الجوهر بل هو في نفسه فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
ان كانا بذاته لا يخلو من الجوهر بل هو في نفسه فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
من الوجود الى ان الجوهر باقى في نفسه فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
النفاذ ما شاع الجوهر فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
الشيء على نفسه اما ابتداء او بوسطه وذلك حصول النفاذ في المحل توقف حصول  
في الزمان ان الشيء في نفسه في الزمان اما في نفسه فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
معلوم النفاذ فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
وجوه النقيض والضرورة فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
اعادة فثبت ان الرفع بل هو اجماع النقيضين  
طابقا من الحقيقة الى المعاد والنقيض في الوجود والوجود بعد الوجود  
ونرا به وعلى شانه بالبراهين العقلية اما المعاد الجسماني فلا يخلو من الوجود على شانه  
ونقيضه لكن يكون معنفا على الوجه الذي ذكره الالف لا الهمصادقون وهو  
طابقا الى نقيضه اجماع المصنفين وجوه المعاد وجوهين الاول ان الله تعالى وعده

المتكلمين







أو المقضي لا تخاف في الثواب هو المشقة في الاشتغال بالثواب لا يشترط  
استحقاق الثواب بفعل الطاعة رفع الدم على الطاعة فانه الطاعة حاله  
عن الفاعل مشقة الدم عليها فلا فائدة في اشتراط رفعه مع أنها سبب استحقاق  
الثواب برفع الدم شرط في بقائه استحقاق الثواب كذا لا يشترط في استحقاق  
الثواب استحقاق الفاعل أو فعل الفعل الخلف به لوجوبه إذا وقع لوجوبه  
أو لوجوبه بوجه الذنب أو الذنب في القرآن الثواب بالقطر والعصاة  
للعلم الفوري كما استحقاقه مع فعله وصحته وبالمعنى إلى أن الثواب إن فاعله  
بالفعل والعصاة كذا لا فائدة واختاره الله واجتهد عليه ما فهم بالضرورة أن  
فعل الفعل في الخلف به فاستحقاقه بالمعنى والمعيار وكذلك فعل الفعل في  
الآية والاحتكام وكذا فهمه وبالمعنى إلى أنه قد دام فوارس العمل به  
العمل به واختاره الله واجتهد عليه بوجه الأول أن دوام الثواب على الطاعة وكذا  
دوام العمل على المعصية مع الخلف على فعل الطاعة وبوجه من المعصية على  
والطاعة على الله واجتهد الله بوجه الثاني أن قوله استحقاقه اللطف في المخرج  
والدم وإيادنا إذا وقت لأحسن من طرح الطبع وقدم العاصي وما فعلوا  
والمعصية في دوام الثواب العاصي للثواب دوام أحد المعاصي ليس يتم دوام العمل  
الافقوال في استحقاقه لدوام المخرج والدم الثالث أن الثواب لو كان  
محصل لصاحبه العالم بالقطر والعصاة لو كان مقتضاها حصول الصواب بغير  
القطر ولو لم يكن الثواب العاصي بالصين في شوقه لحسنه كما استحقاقه  
بأنه لا يشترط في الاستحقاق بقوله وحصوله بغيره لو كان على ما قطع الثواب  
لو قطع حصوله من العالم الذي هو نقصه وبما يقطع العاصي إلى ما هو نقصه  
نقص السور الذي هو نقصه وكذا فهمه كما علم من الثواب العاصي عن الثواب  
الافقوال فلا بد لو لم يكن كما لصاحبه كما انقص العمل العاصي والنقص إذا كان  
خالصين وأما فوجا يزول في ذلك قوله ولا كان الثواب العاصي كما لا يخفى

على تقدير حصوله إلى حصول الخالصين فلهذا في العاصي والنقص والافقوال  
في باب البر من الثواب في نفسه بالطريق الأولى وإلى هذا استحقاق  
هو داخل في باب البر كما كان السائل أن يقول إن الثواب لا يحصل في  
لأن أهل الجنة درجات متفاوتة في مكانة أدنى مرتبة يكون مقامها إذا ساعدت  
اعظم درجاتهم لا تخرج من المراتب كبريا نعم الله لهم وحكم عليهم لا تخرج من  
وكل ذلك مستحق فلا يكون الثواب خالصا من الثواب بغيره فانه أهل الجنة  
البرهان في أن ثوابهم كما فلا يكون عقابهم خالصا من ثواب من الثواب  
عند قتال وكل من ذنوبه في الجنة لا يظلم له لأن من مرتبة فلا يكون مقامها  
ثابتا من هو اعظم درجاته من هو اعظم درجاته أي هو استحقاقه  
بالثواب سقى منهم من قبله القضاة وأهل النار يحثون إلى ترك القضاة فلا  
ثواب لهم فلو كان عقابهم خالصا من الثواب لوجب أن يثوب الثواب على شرط  
والأول في الجوارح لله ثم حاصره بوجه من المعصية إلى أن الثواب لو كان  
أن يثوب على شرط واختاره الله واجتهد عليه لو لم يثوب الثواب على شرط  
لأن العاصي لا يثوب وحده من غير أن يصدق بالثواب في ركبته ثوابا والثاني  
بالثواب بيان الملازمة أن العاصي لا يثوب وحده من غير أن يصدق بالثواب  
مستقلة فلو لم يثوب الثواب على شرط لوجب أن يثوب الثواب على شرط  
التي هو والأصل ما لم يكن استحقاقه العلم ونحوه من فعله في ذنوبه  
وأن يثوب من المعصية إلى الاضطرار والكفر على الخلف مستحق  
المستحق بمقتضى الثواب فلو لم يثوب المستحق بمقتضى الثواب وعصاه  
واختاره الله واجتهد عليه نظرا لأن من الطاعة وبما لو كان أسامة أكثر  
يتم له من الحسن ولو لم يكن من فعله في ذنوبه خيرا والافقوال عدمه  
والافقوال لا اضطرار والكفر استحقاقه فقال أن على أن الثواب مستقطب  
وسعى على حاله وقال أبو بكر بن محمد بن عثمان بن كثير بالافقوال



الرائد حقا وانما هو ما كان لم يبق فيه اهل الوانته والمعم اراوا ابطال  
 الى انهم فقالوا لعم الاما لولته اذا كانا لا فرسيفنا وصول المتنا حصن مع الشخ  
 نقره انما لو فرسيفنا استحق المكلف ختمه ابرام من شراب وشرب ابرام لم يفتا  
 باستطاعة الخسيس من العقاب ان لا يكون له الحق العكس فاما ان لا يستطاع  
 ووضا فانه به او لا يستطاع شي منهما وهو المظن لو فرضنا انه استحق ان يقر  
 الثواب ختمه فانه لا يعاقب فان مقدم استقاط احداهما للما فم سقط الاخر  
 بالعدم لا تتخلل ضرورة العلوم والعدم سالسا وموترا وان تدار ما لم يوجد  
 معا لان عدم كل واحد منهما وجود الا فلو عدنا فعد وجد او فعد لا يوجد  
 حال حدوث المعلول ما موجودا حال كونها معدومين فيتم الجمع بين التضمنين  
 كقولنا من العاينين بضرورة الاحتكاك الذي بين الاوصي مع من احد الاضمان  
 لعين ربحه فليس الكسور والشكر واحدا لانهما في المراح الص والحق ليس فيهما  
 تاثيرا فخر حقيقي بل اصاط الطاء واستحقاقا الثواب ان الله لم لا يفتا علينا  
 ومنه الموازنة انه لا يفتا عليها من العقوبة على المعصية بعد ما وجب خروجها من  
 الصلوة الاولى انه بان استقاط احد حجتين وان لم يبق اولى من الاخرى  
 الختار من انما شأنا على اثر من امتثال الممارس والمخاض وغيرهما والكافر فخلو  
 صاحب الكفر منقطع كاستحقاق الثواب بان لا يفتا عند العقلاء انفق السك  
 ان عذاب الكفار العائد من داء لا سقط والكافر السالم في الاجتهاد الذي لم  
 الى المطرعة الحاصلة والعرض ان معذورا لقوله لم ويجعل عليكم في الدين  
 حج ولا فاعذبه مع بذل الجهد والطاقتين بغير تعصير فيجوز في التوبة الى الله  
 فمقدور وادعوا بالاجماع عليه في ظهور الحق لولا الكافر بعد رسول الله  
 الذي صلبوا وحكم كلود في النار لم يكونوا من ابرام معاذنا بل من استحق  
 الكفر بعد ذلك لم يكونوا من شيعتنا الا ان بعد ابرام الواسع وقسم الله في كل يوم  
 ولم يشهد صدورهم لكس الام فلم يستدوا الى حقدور لم يستقل عن احد قبل الخ

بما الفرق الذي ذكره الجاحظ والعزمي وقول ما جعل عليكم في الدين من حرج  
 اهل الدين الى الجاحظ من الدين وكذا اطفال الشرك عند الكفر في كسوفهم  
 العوايت ولا روى ان النبي قال في النار حرجا لاصحابها عن عالم وقالت  
 العشرة وبعض الكاشعوه عذوبوا بل عظم على الحجة ما ورد في الحديث بان  
 لعذاب من لا يجر بظلمه اما ان عذاب صاحب الكبر بمل هو قطع واضارة الله  
 واجتبه على صاحب الكبر مستحق الثواب بايمانه لقوله لم في حرجا لاصحابها  
 وحديث ان لا يفتا في اعمال الخرافة على انفس المصنف فاما ان عدم الثواب  
 هذا العقاب وهو لا يفتا في الاثام او العكس وهو المظن وبانه لو لم سقط عذابه  
 لمزم انه اذا عذبه الله لم يفتا في عذبه على كبره في اخره لا سقط عذابه ثم  
 ويوقع عقلا والسبعين متبادلا وودد ام العقاب شمس الكافر السبعين  
 تسلك المقتر بمانى عدم انقطاع عذاب صاحب الكبر مثل قوله لم ومن جنى الله  
 ورسوله فاني له ما جنته خالدا فيها ومن نكس موثقا متعذرا فاجرا جهنم خالدا  
 فيها ومن تبع حدود الله دخلنا دارا خالدا فيها له ما تحصى عوالت الكفا  
 او كحل الجاحظ على الملك الطول وما قوله ان الثواب العقاب ينبغي ان ياتي  
 واما ياتي لي تقدم فانه اريد بدوام العقاب ودام عقاب الكفار في كل  
 فميتج والعقوبة واقعة لا نهض الله به في راسنا طوطا ولا حرجا في تركه  
 استقاطه لا انه لا يفتا في التوبة لعقبت الله على ان الله لم يعفو عن  
 الصغار مطالعا ومن الكيا بوجع التوبة ولا يعفو عن الكفر وقيلوا وحلفوا  
 في جوار العقوبين الكيا بوجع التوبة فذهب جابعد من المعثر الى ان جابعدا  
 غر جابعد سمعا فذهب اليه بالاقول الى وقوده عقلا وسمعا واضارة المصنف  
 سطا وقوده عقلا بان العقاب من الله لم يفتا في راسنا طوطا حقد وبان العقاب  
 على المكلف ولا حرجا الله لم يتركه لولا كان كذلك فاستطاع حرجا كان  
 حسن فهو وقوله ان العقوبة اني والاصحاب انما الله لم يتركه



سمعنا بالاعتراف السبعين قولنا ان الله لا يعترف اننا شركاء ونعترف اننا شركاء  
 وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انقضوا من ربحكم الله الذي  
 يعترف بالذنب سبيها الى غير ذلك من المعنى فان قيل يجوز حمل المعنى على  
 العقول على الصغار يرون الكبار بعد التوبة فلما زاد مع كونه عدوا لاسيما الظاهر  
 غير ذلك في لغة ناسا ويرى من يعتد به من المفسرين لما فسرنا ما لا يكاد يصرح  
 الايات كقولهم ان الله لا يعترف اننا شركاء به الا انه فاني المعنى بالتوبة ثم  
 وما دون ذلك من الدعاء بما لا يوافق له وكذا ان كل احد من العصاة فلما لم  
 العن من الله المعصية ليعصها ان يحصها اخلا بالحق والحق لا يورث  
 الشرك بل يورث النهاية في التوبة لا يعترف ويعترف مع سواه والاعتراف على التوبة  
 فعل زيادة النافع ومطابقا في حقه القول السليبي عما توبت الشفاعة لكونه  
 من ان يستحق ذلك مقام توبته وقت ما توبته ثم احسنوا له بغيره الى الامانة  
 طلب زيادة النافع للمؤمنين المستحقين للتوب والاعتراف بالحق بالاعتراف  
 لطلب زيادة النافع للمؤمنين المستحقين للتوب والاعتراف بالحق بالاعتراف  
 مستحق التوب والاعتراف بالحق بالاعتراف بالحق بالاعتراف بالحق بالاعتراف  
 لا يستلزم على الخال اشارته الى جوارحه ليعترف بغيره ان الله تعالى لا يظلم  
 شيئا ولا يظلم عليه في الله تعالى الشفاعة عن الظالمين فلما يكون الشفاعة ثالثة  
 حتى العنوا توبوا الى الله تعالى في الشفاعة بالحق بالاعتراف بالحق بالاعتراف  
 في الشفاعة مطلقا وفي السبعين مما ولد بالاعتراف بالحق بالاعتراف بالحق بالاعتراف  
 مثل قوله وما للظالمين من نصيب وقوله لا يوم لا يخرجني نفسي من نفسي شيئا  
 وقوله تعالى فاشفعوا لغيرهم في يومئذ ان الله تعالى لا يظلم شيئا  
 بجاني الاولين انما لهم العوم في الاخرة والاولون ان يورثوا الكرام العوم  
 لسانهم وانهم الظالمين لا يظلمون والاولون ان يورثوا الكرام العوم  
 لا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون

والحق

والحق صدق الشفاعة فيها وتوب الى الله او فرت شفاعتي لا بالالكبار  
 ذهبت طاعة الى الله الشفاعة السليبي المعصية في استقامتها ومنهم من  
 صدق الشفاعة استقامتها اعاد في زيادة النافع لم وفي استقامتها المعصية  
 شفيع فاما ان لعلنا اذ اطلبنا زيادة النافع واستقامتها استقامتها  
 الا بطلان المذكور ان لم يكن كونه شافع للمؤمنين وعلى الجواب انها باعتبار  
 صدقها انما يكون الشفاعة اعطاه لاسيما الشفيع لم يمت من ثبوت الشفاعة بالحق بالاعتراف  
 للمؤمنين بقوله او فرت شفاعتي لا بالالكبار من الله والتوبة وهي التوبة  
 المعصية في الخال او الغرض انما هو الاستقامة والحق ان ذكر الغرض لا يورث  
 والبيان لا للقيمة والاحتراف اذ التادم على المعصية ليعترف بالحق بالاعتراف  
 على بعد الخطورة والاحتراف واجبه لدفعها العزم الذي هو العزم بالحق بالاعتراف  
 الفرز واجب مما يقع الصراخ بكونه واجبا ووجوب التوبة على كل من توب  
 بواجب ما عند العزم بالحق بالاعتراف بالحق بالاعتراف بالحق بالاعتراف  
 فوجوبها بالشفاعة لكونه توب الى الله جميعا توب الى الله توبة نصحا وتوبة  
 ذلك عدم على العزم بالحق بالاعتراف بالحق بالاعتراف بالحق بالاعتراف  
 سدد او احلها لكونه او ما له او لغيره او ما له او لغيره او ما له او لغيره  
 العادة فذلك ليعرف ان الله تعالى لا يظلم شيئا ولا يظلم عليه في الله تعالى  
 ندم عليه لا ضرر بما ليدرك لا ذكره من ان التوبة المعصية بول التوبة المعصية  
 لغيره فلو كان ذلك لكان لكونه عليه التوبة المعصية بول التوبة المعصية  
 اخلا لا لواجبه وما اذا كان التوبة المعصية او التوبة المعصية او التوبة المعصية  
 او لغيره لكان لكونه توبه فلا يصح من المعصية انما التوبة المعصية بول التوبة المعصية  
 بالواجب لكونه توبه اذا كان التوبة المعصية ليعرف ان الله تعالى لا يظلم شيئا  
 من توبه دون توبه لانه اذا ندم على توبه دون توبه نظر ان لم يندم على التوبة المعصية  
 افر بوجبه بعضه وبعضه وبما ذهب اليه ثم ذهب البعض الى انه لا يندم



من قبحه ونجسه واجتطير من الدماء على قبحه ووجوبه كذا في الاسان <sup>دون</sup>  
واجب به وذلك على ترك القبح كذا على الواجب لوجوبه لولم  
من اشتراك القبح في القبح عدمه الدم على قبحه ووجوبه لولم من اشتراك القبح  
في الواجب عدمه لاشان الواجب ووجوبه المقتضيه واما القبح  
الواجب كذا في العقل على تركه كذا على كونه نصا لا يحصل الا من  
الاشتراك كذا في الاسان ما لو اجب كذا اشتراكا حصل ما ينافي واجبه ووجوبه  
فقد كان الكلام في الواجب في المصدر لاشان الاصل واحد منها على كونه  
والصوم والزكاة مثلا في افراد احدا والاشان بالاشان بوجوبها  
القبح كذا في رتبة القبح كذا في الاشان لا يحصل ما ينافي واجبه  
بما ينافي القبح كذا في ترك القبح من غير فرق ولو اعتقد القبح كذا في القبح  
الناشئ عن القبح كذا في ترك القبح من غير فرق ولو اعتقد القبح كذا في القبح  
التوبة هو الدم على القبح كذا في كذا المستحق اي اذا سجد التائب  
وكسب العلم الا من حيث القبح حتى اعتقد الجوان وجوده بالاشان القبح كذا في  
وتاب عن القبح ووجوب القبح كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
فما من قبل الولد دون كسر العلم توبته والحقيق ان ترجحه الداعي الى الدم  
عن العنصرين على قبحه اي على الدم من هذا البصر فاحد دون السطح لا يشاء  
الرجح الداعي الى التوبة والاشان الداعي الى الدم على القبح كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
ان يكون الدم على البصر الذي تحقق بوجوبه لا القبح او لا القبح الداعي الى التوبة  
الرجح من كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
القبح فانا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
بعض فاحصل البصر الذي يكون داعيا لرجح بالواقع وان اشتراك مع  
الداعي اقوال <sup>لانا بوجوبه</sup> كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
والاشان بالواحد كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا

الشرع

الدم فاحصل من قبحه ووجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
وهو ان السور لا يخرج من قبحه ووجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
الدم على صوره والاشان كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
الاشان بالواحد من الرجح وقد دفع الى امره لا يشك في القبح كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
وفي الاصل بالواحد لا يشك في كذا وقبحه ووجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
الاداء كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
فما في كذا كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
والرجح كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
سبب اتصاله الى صاحب الحق كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
والاشان بالواحد كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
او القبح كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
الاشان بالواحد كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
او قبحه او اتصاله الى صاحب الحق كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
خارج قبحه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
او عدم من سبب نفسه القبح كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
مسحوق معصيته كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
الاشان بالواحد كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
وهو لا يشك في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
اوصل من سبب القبح كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
الاذا بالبعيد كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
الاقتناء كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
بعض بعض كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا  
الدرك كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا لانا بوجوبه كذا في كذا











ان بدو اكل الحقة وظلها واحسنت تجسيمها من اية الملك جميعا على الاول  
الملك على قدر القدر على قدر ان المراد الملك كاشي انه ملك في حد ذاته لا يصدق  
الملك في الحقيقة بالملك العدم وبان الدوام اجمع عليه ولا انقطاع له  
ولا انتهاء لوجودها كجست يستلزم على العدم زمانا معتد به كما في دوام الماكول في  
الحدود والنقصان فطحا وبذا لا يتبقى فناء خط الثالث انه قال انه في  
عرضها من السموات والارض ولا يتصور ذلك الا بعد فناء السموات والارض  
لاشأنه من احل الاصنام واجبات المراد ان يكون السموات والارض لا شيء  
لكن موصفا عند الاحال النقاء ولا بعد الفناء او منع قيام شيء واحد في  
وجوده مع واحد كما هو موجود والا فمعدوم ولا يصدق في آية اخرى بان موصفا  
السموات والارض فخل بذهن على ملك بالبرهان يستلزم اية مثله لايمان في  
بول التصديق مطلقا فالله به حكاه عن اخوه يوسف وما انت جوتي لنا ابي  
فيما حدثناك وقال لايمان هو ان يؤمن بالله وعلى كنهه الحديث اى يصدق  
في الشريعة هو عند كثرة التصديق للرسول فيما لم يحجب ضرورة تفصيله في علم  
تفصيله واجبالا فيما لم يحجب فقول الشريعة تصديق خاص وبالحال الكرامة هو كنهها  
وقال قوم انه اعلى الجوارح وذو الجوارح والعلات وبعد الجوارح انه اعلى  
باسرها فصار كنه او تفكلا وذو الجوارح او ابنه والتميز في النعمة الى ان انطقا  
المراد منه من الاعمال والروك دون النواقل وقال الخ توفيق وعلى السلك كما في  
انه تصديق بالجنان واقرار باللبان وعمل بالاركان وقال طائفة من المصدقين  
الشهادة وروى يونس بن ابي حنيفة وروى عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة قال تصديق  
واللسان والاطية الاول يصح التصديق بالقلب وحده ليس اعلم تغرب فيه  
وتجدوا لها واستيقنتها انهم اعلم للكفار استيقنتها المصدقين  
القلبي فلو كان لايمان هو التصديق القلبي لزم اقسام الكفر والايان وكشكها  
يقابلان ولا يكتفى الثاني يصح اقرار باللسان بقوله تعالى لا يارب

قل

قل لم تؤمنوا ولا كنتم تقولون بآياتنا ونقول به ومن الناس من يقول آمنا بالله  
الا فرامهم بوضوح فداء من آياتنا لنصدق الله ان قطعوا  
الايمان الذي لا يثبت عليه الايمان كواو اليك كبت في قلوبهم الايمان ولا  
الايمان في قلوبهم وقيل يطعن بالايان ومن ذلك آيات الله العظمى  
على القلوب ولو كانت في الله بالها وروى عن سبيل الدين لا يفتق الايمان  
دعاء النبي صلى الله عليه وسلم قولي على دينك وقوله صلى الله عليه وسلم قد قل من قال لا اله الا الله  
بهذا شققت قلبه واذا لم يكن فعل الصالح لئلا يكون عبادا لله من المصدقين  
لان فعل القليل التصديق واما المعرفة والسلم باطل لا يصدق ذلك المصدقين  
مشقنا من معناه المعقود وكان على الشريعة ان سبيل العمل بالمؤمنين على  
الصلوة والزكوة واما ما لو قيل انهم شهدوا بطاوعه بل كان يكون ذلك  
لكل شريعة لم روحا ان قال لايمان ان يؤمن بالله وطاوعه الحرة كنهها  
آياتا والايان ان الاعمال خارجة عن الايمان اذ اجابا لايمان مقرونا بها على  
الصالحات معطوفا هو عبارة عن موضع من الكتاب كقوله له الذين آمنوا على الصالحات  
ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا ويظهر ان الشريعة لا تعطى على نفسه وانهم مدركون  
لصدق العمل الصالح ولو ان طائفة من المؤمنين اقتلوا فان بقيت الايمان مع  
وجود العمل وظاهر ان الشريعة لا يمكن اجتماع مع ضده ولا مع ضده فريه الكفر  
الايمان عام يشتمل على هذا مع عدم تصديق الشريعة في بعض ما علم بحجة بالقوة  
والظاهر ان هذا العلم من عدمه في شيء عام بحجة على ذكره الامام الغزالي المشهور  
الحالي على المصدقين والتكذيب والى هذا اشار بقوله اجمع الضد او بدونه  
يعني ان عدم الايمان عام لان يكون معارضا لصدق الايمان وهو التكذيب لا يكون معارضا  
لصدق الايمان بان كل شيء كمال المصدقين واعتدالا لامام الرازي بان من حمله  
به النبي انما تصدقته واحب في كنهها به في لم يصدقته فذلك في ذلك في ذلك  
الشرع فان قيل من شق الشريعة والشريعة اول الشرع المحي في الفاتورات

قل



بالاشارة وكان كادرا للامام وان كان مصدق للنبي عوفي جميع ما جاء به النبي صرح  
هذا الامام فقال واحد الكفر ما عفا وان صحت تلك المأمورة او ان كان صاحب النسخة  
سلاما للملك في عدم التصديق لم يحد اليان ما عفا عن غير الكفر في النسخة  
عنه و واحد الكفر ما عفا عنه فلهذا لو سلم اقبال التصديق في النسخة الايمان  
تلك الامور التي هي كره فاقا يجوز ان يحل بعض خطور الشريعة علامه التكملة  
فحكم كسفر من ذلك وبوجه التكملة في بعض اقسامه السعيدة كما لا يخفى في  
وسعة الزمان وبعثته كما لا نزاع في انما عفا عن ذلك المعنى على مختلف  
ومعنى علمه يستلزم ان يكون في صفة الفرض والمسمى الخ في الامام  
مع الامان والنفاه الممار الايمان واخفاء الكفر والغاسق مومن في وجوده  
فهذا ما لا يخفى في الكفر فانه ممتنع لا يوجب ولا كافر في مضمون ذلك في التلقين  
والا لا يعرف من الحكم على الطاعين كما كان بالقول اذ بالحق الواجب  
وكذا التي في الفكر وملتزم من فعل المعاني قولوا فعلا او اجرا لا بالمعنى  
منهيب وكذا التي في الفكر ومنهيب سمعوا اذ لم يوافقوا وجوب الامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر في كل شيء اوجب العقل فذهب الجاهلي واجتهاد الى وجوبها عقلا  
وقد ثبت انما هو في الجاهلية واثاره القم فقالوا اجماعا سمعوا والكل  
عالم بالامام في انما عرفه لما في حال وجوده مطلقا فبالوجود به استثناء الامام  
بعد انقضاء الكفاية وجوب في الجاهلية والكتاب كقولهم ولكن فيكم اثم عدوكم في الخبر  
وبما عرفنا بالمعروف وبه نؤمن عن الفكر او سئل انما شرع حاكم عدوا  
حاكم فلا يحتاج الى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو للمعروف  
والا لا وان لم يكن شرعا بل وادعا سئل انما هو متعلق الواقع والاصل الحكم الله  
والا لا ثم ظاهرا فان الملائكة انما لو وجب عقلا لوصفها على الله تعالى  
واجب حقيقة فهو واجب على حقه ووجه الوجوب ولو كانا وصفي على نوحا  
كانا عاقلان واجبا وفعول المعروف ونكر المنكر فذلك الواقع وان كان

علمنا الاصل حكم الله له اهل الواجب العقلي وشروطها علم فاعلمنا  
انما بشرط وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ان يكون فاعلمنا انما بان  
ما يامر به معروف وان ما ينهى عنه منكر وان ذلك ليس للسبيل الاجتهادية  
التي اختلف فيها اعتقاد الامر والمأمور والناهي والمنهي وكجواز التاخير في  
الافران كجواز طاعة شرعه وانما اعصا بها الى المقصود فانه اذا طبق  
الحكم معصا من المقصود لما على الشرط لا في كجواز اثناء المفسد اى ان  
ان لا مفسد ولا شرع ولا لا المسئلة لبعضها او انه لا يوجب هذا العلم  
وجوه على وجهي ان الحسن من احوال الدنيا بالكلية والرسالة انما هي في  
والجسوس وقوله ان الذي يحسن الشرع الفاضلة في الدنيا انما هو  
اللاه فانه يدعى عرفة السعي في اظهار الفاضلة لاشياء الجسوس في  
مطوره اظهارها واما الاله فقولوه من تتبع عوده اخبره بتبعه عوده  
ومن تتبع الدنورته مضى على راسي الاشياء من الاولين والآخرين وقوله  
من ابتهل لشئ من هذه الطوائف فلهت بكلمة الدنورته واصف  
قد علم من سيرة عليان ان كافي الجسوس عن المنكرات بكثرة عوده اظهارها  
ثم انهم من لفاته لا فرغ من عين فاذا قام به قوم مستغنى عن الافراق او انطلق

كتاب طاعة الله ثم طاعة الاقوي ثم الكل ثم كذا اف  
 من تسمية لسان من خرج منه كلامه والحمد لله على  
 انوفى الا انعام بفتح الهمزة الطالين وبعده  
 وقرى النافذ الذي انزله من فوق  
 والصلوة والسلام على محمد وآله  
 وحيد محمد الكاتب







۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]







[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱











Handwritten text in Persian script, likely a historical document or manuscript. The text is dense and covers the entire page, written in a cursive style. It appears to be a letter or a formal document, possibly related to the historical context of the Qajar dynasty, given the mention of "شاه" (Shah) and "امیر" (Amir) in the visible text. The document is written on aged, slightly discolored paper.

[illegible]



























[illegible]

Handwritten Persian text in a dense, cursive script, likely from a manuscript. The text is arranged in approximately 10 horizontal lines across the page. The ink is dark, and the paper appears aged or yellowed. The script is highly stylized and difficult to decipher without specialized knowledge of the language and dialect.







۱  
 ۲  
 ۳  
 ۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible]











۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]







*[The page contains dense handwritten Persian script in a cursive style, likely from a historical manuscript.]*

[illegible]



[illegible]

*[The page contains dense handwritten Persian script in Nasta'liq style, written diagonally from top-left to bottom-right. The text is highly cursive and fills most of the page area.]*



[illegible][illegible]



[illegible][illegible]



۱۲۸  
 ۱۳۸  
 ۱۴۸  
 ۱۵۸  
 ۱۶۸  
 ۱۷۸  
 ۱۸۸  
 ۱۹۸  
 ۲۰۸  
 ۲۱۸  
 ۲۲۸  
 ۲۳۸  
 ۲۴۸  
 ۲۵۸  
 ۲۶۸  
 ۲۷۸  
 ۲۸۸  
 ۲۹۸  
 ۳۰۸  
 ۳۱۸  
 ۳۲۸  
 ۳۳۸  
 ۳۴۸  
 ۳۵۸  
 ۳۶۸  
 ۳۷۸  
 ۳۸۸  
 ۳۹۸  
 ۴۰۸  
 ۴۱۸  
 ۴۲۸  
 ۴۳۸  
 ۴۴۸  
 ۴۵۸  
 ۴۶۸  
 ۴۷۸  
 ۴۸۸  
 ۴۹۸  
 ۵۰۸  
 ۵۱۸  
 ۵۲۸  
 ۵۳۸  
 ۵۴۸  
 ۵۵۸  
 ۵۶۸  
 ۵۷۸  
 ۵۸۸  
 ۵۹۸  
 ۶۰۸  
 ۶۱۸  
 ۶۲۸  
 ۶۳۸  
 ۶۴۸  
 ۶۵۸  
 ۶۶۸  
 ۶۷۸  
 ۶۸۸  
 ۶۹۸  
 ۷۰۸  
 ۷۱۸  
 ۷۲۸  
 ۷۳۸  
 ۷۴۸  
 ۷۵۸  
 ۷۶۸  
 ۷۷۸  
 ۷۸۸  
 ۷۹۸  
 ۸۰۸  
 ۸۱۸  
 ۸۲۸  
 ۸۳۸  
 ۸۴۸  
 ۸۵۸  
 ۸۶۸  
 ۸۷۸  
 ۸۸۸  
 ۸۹۸  
 ۹۰۸  
 ۹۱۸  
 ۹۲۸  
 ۹۳۸  
 ۹۴۸  
 ۹۵۸  
 ۹۶۸  
 ۹۷۸  
 ۹۸۸  
 ۹۹۸  
 ۱۰۰۸

[illegible]



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]











[illegible][illegible]











































[illegible][illegible]



























































45A

149























نور الوجود على ذلك الوجه المعين الحق بوجوبه او الكشف للتحقق بالتبدل مع الازمان  
 وان عرفت على الوجه الوجودي الذي هو عار الى اصله اصل الامكان وانما العلم الغير  
 السوي للمكان فذلك من حيث اننا لم نثبت الدائرية بالخصوصيات  
 الاسمية فمعرفة الوجودات بالوجهات بالتحقق مع بعض ما عرفت من الوجود المطلق الحق فمعرفة  
 ان كلامنا يتبين بخصوص الوجود الواحد بالحققة لغيره لا من حيث هو والوجود  
 المطلق الحق لا يغير بالكل والناظر بالحق يكون كونه الكل وكلية بالانسان والاشياء  
 له فالحقيقة الجزئية والكل جزئ مع كونه جميعا عينها لا يغير كلامنا في خصوصهما  
 ولا يغير في ذاته اصريه لا مطلقا مطلقا في الحقيقة والجزئية والاطلاق في الوجود  
 الحقيقة واحدة وهذه الحقيقة الوجود مطلق وجوده حقيقة الوجود  
 حقيقة واحدة والاطلاق في العين والاعتقاد في ذاته فافهم وصل وحكم  
 عبارات لا تعني في وجود حقيقة در مرتبة ازمنة ظهوره في كل مقام  
 وانما راعينا في تسمية حقائق ممكنات في الوجودات وعبارة بغير تسمية في الوجود  
 في الحقيقة الغير الجوهري التي كانت رايها المضرورة وبسبب لا يثبت حقيقة في الوجود  
 اعلم ان الماهية لا يكون الوجود اصله في الوجود لا يقطع بل لا بد من العلم بالامر  
 اليه يكون هو الماهية في الوجود الماهية كما كان الامر المكون في الوجود  
 در مرتبة وجوده فافهم الماهية الوجود كما هي عين حقيقة الماهية في مرتبة  
 الوجود المطلق لا الوهنية واليه والاشياء الغير عينها بالاسم المستند الى الماهية  
 المراتب كلها امور مفقولة غير موجودة في الوجودات الباطنية والاشياء في مرتبة  
 طاهر لخصوص صوره وصورة اودا كبره في الماهية في حقيقة الماهية في الوجود في ذلك  
 الطاهر وفيه فافهم اننا في مرتبة ظهوره في الوجود في مرتبة في الوجود في مرتبة  
 شئ بغيره او كل ما هو ثابت للوجود الحق والوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 كل ما هو ثابت للمكان في كل واحد منهما مراه في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 الصفات والاشياء في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

لا يثبت وجوده في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 فافهم اننا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 اولنا لكن في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 ودر حقيقة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 فافهم اننا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 الحكم المطلق في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 والوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 ولم نعلم في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 الاعيان في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 الحكم في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 والحقيقة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 اعلم ان الماهية لا يكون الوجود اصله في الوجود لا يقطع بل لا بد من العلم بالامر  
 اليه يكون هو الماهية في الوجود الماهية كما كان الامر المكون في الوجود  
 در مرتبة وجوده فافهم الماهية الوجود كما هي عين حقيقة الماهية في مرتبة  
 الوجود المطلق لا الوهنية واليه والاشياء الغير عينها بالاسم المستند الى الماهية  
 المراتب كلها امور مفقولة غير موجودة في الوجودات الباطنية والاشياء في مرتبة  
 طاهر لخصوص صوره وصورة اودا كبره في الماهية في حقيقة الماهية في الوجود في ذلك  
 الطاهر وفيه فافهم اننا في مرتبة ظهوره في الوجود في مرتبة في الوجود في مرتبة  
 شئ بغيره او كل ما هو ثابت للوجود الحق والوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 كل ما هو ثابت للمكان في كل واحد منهما مراه في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 الصفات والاشياء في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود







































































